

حاشية على عقيدة اهل السنة

أحمد بن زيني وحلوان

٢١٤

ح . ز

حاشية على عقيدة اهل السنة ، تأليف ابن زيني

د حلان ، احمد بن زيني د حلان ح ٤ . ١٣٠ هـ .
خط القرن الرابع عشر الهجري تقديرا

١٤ ل ٢٣ س ٥٤٢ × ١٧ سم
نسخة جيدة ، خطها نسخ معتاد

الاعلام ١ : ١٢٥ هـ . هدية العارفين ١ : ٩١ هـ .
١ - اصول الدين . أ - المؤلف .

١٤٦٩

ب - تاريخ النسخ .

جمادي الثاني ١٢٥٠

رحلات

في العقائد لرحلات

تأليف السيد احمد بن زيني رحلات صفدي
الشافعية سابق صاحب التاليف العبد
غير مطبوع

مكتبة
الشيخ محمد بن عبد الرحمن الشافعي
بلاطة

٩٤

١٢

مكتبة جامعة الرياض - قسم المخطوطات
اسم الكتاب **هاشية على عقيدة اهل السنة** الرقم ١٩٦٩
اسم المؤلف **محمد زيني وفيلان**
تاريخ النسخ ٩
عدد الاوراق ١٤
ملاحظات **عقائد** ٢١٤
٢٠٢

٦١٥٢٦٦
١٢٩٩١٢١٨

قال العارف بالله شيخ الطريقين وامام الفرقين فريد زمانه
ونزهة وقته ومكانة على الهمة عظيم الشأن سيدى الحبيب
احمد بن زيني رحلان لبسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب
العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى اله وصحبه اجمعين
اما بعد فاني وقفت على عقيدة مختصرة على مذهب اهل
السنة الفها بعد العلماء الناصحين فوجدتها نافعة للمبتدئين والمنتهين
قاصبت ان اكتب عليها كلمات واقوالا منالى من القاصرين
وارحومى الله تعالى الاعانة والاخلاص والقبول والنفع به الي
وللمحاضرين والغائبين بجاه سيدنا محمد سيد الاولين والآخرين
صلوات الله عليه وعلى سلامه عليه وعلى سائر الانبياء والمرسلين
وعلى ال كل وصحبه والتابعين لهم باحسان الى يوم الدين قال
المؤلف شكر الله سبحانه **بسم الله الرحمن الرحيم** **وبه نستعين** ابتدا
كتابه بالبسملة اقتدا بالكتاب العزيز وعمل بقوله صلى الله عليه
وسلم كل امرئ رزى بال لا يبد فيه بسم الله الرحمن الرحيم فهو ابرار
ناقص وقليل البركة والكلام على البسملة شديدا فلا حاجة الى الاطالة
به وقوله **وبه نستعين** انما استعان به لا يغير عملا بقوله تعالى تعلما
لعباد واياك نستعين **اعلم رحمك الله ان الله تعالى خلق الخلق**
وافترض عليهم ان يعرفوه قال الله تعالى وما خلقت الجن والانس
الا ليعبدون اي ليعرفون العباد وسيلة الى القرب منه والى كمال
معرفته وقوله ليعبدون هذه كلمة مترتبة على خلقهم لاعلة حقيقية
لان الله تعالى مستغن عن كل ما سواه مستغنى اليه كل ما عداه وله يقول
العلماء هذه اهل الام العاقبة والصبر وقرآى عاقبة امرهم ان
يصبروا يعبدونه **وارسل الرسل فضلا منه ورحمة لعباده**

ولينقطع

ولينقطع عذرهم قال تعالى لا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل
وقال تعالى ولو انا اهلكناهم بعد اب من قبله لقالوا ربنا لولا ارسلت
الي نار سولا فنتبع اياتك من قبل ان نذل ونخزى فعاملهم الله فضلا
منه بمقتضى عقولهم في الاحتجاج والافلحة الحجة البالغة فلو عذبهم
بلا ارسال لما ترتب على ذلك محذور لا يستل عما يفعل وهم يسالو
فارسل الرسل **ليعلموا الناس الشرايع والاحكام ومن اشرف**
ما جاء ابيه علم التوحيد اي المتعلق بمعرفة الله تعالى وصفاته
وافعاله باعتبار ما يجب له تعالى وما يجوز وما يستحيل **وان اول**
واجب على الشخص معرفة الله تعالى ومعرفة لا تكون الا بالصفاء
لانه سبحانه وتعالى حي الخلق عن همه اراكنه ذاته ونصب
لهم المخلوقات الدالة على وجوده واتصافه بالكمالات وانه لا
يشبه شيئا من المكنونات فذاته لا تشبه الذوات وصفاته لا تشبه
الصفات ليس كمثل شي وهو الصانع البصير فالتوحيد اثبات
ذات غير مشبهة للذوات ولا معطلة عن الصفات وليس كذا
ذات ولا كاسم اسم ولا كصفة صفة ولا كفعله فعل وكيف
تشبه ذاته ذاتا للذوات وذاته مستغنية والحوادث مفقودة
وكيف يشبه فعله فعل الخلق وهو مستغن عن جلب نفع او دفع
ضر وليس له اغراض بخلاف المحدثات فكما يتوهم العبد بوجهه
او يدركه بعقله فهو حادث مثله والله بخلافه قال بعض العارفين
من اطمان الله الى موجوداته الى اليه فكره وتصوره في خياله فهو
مشبه ومن اطمان الى النفي المحض فهو معطل وان قطع بموجوده
متصف بالصفات واعترف بالعدم عن درك حقيقة فهو الموحد
وقال اخر حقيقة التوحيد ان تعلم ان قدرة الله تعالى في الاشياء بلا



علاج وصنعه لها بلا علاج اي بلا احتياج الى خلط شيء بشيء
وعلة كل شيء صنعه ولا علة لصنعه وما تصور في وهمك فابده
بخلافه فقل له ان قدرة الله تعالى في الاشياء بلا علاج الخ كالتفسير لقوله
تعالى انما امر اذا اراد شيئا ان يقول له كن فيكون وقوله وعلة كل شيء
صنعه الخ كالتفسير لقوله تعالى لا يسئل عما يفعل وهم يسألون
وقوله وما تصور في وهمك فانه بخلافه كالتفسير لقوله تعالى ليس
بمثل شيء وهو السميع البصير فانه الكلمات من جمع التوحيد وخلاصة
المقصود من معرفة الصفات ثبوت الله وايك على التوحيد
والاثبات والتنزيه وحبسنا طر في الضلالة والغواية من التقطيل
والتشبيه عنه وراحته وفضله لا رب غيره ولا معبود سواه
فيجب على كل مكلف سياتي الفاعل وهو قوله معرفة ما يجب الخ
ووشط بينهما تفسير المكلف بقوله **والمكلف البالغ العاقل**
ذكر ان كان او انثى حرا او رقيقا جنيا او انسيا فخرج بالبالغ
الصبي وهذا بالنسبة لبني ارم واما الجن فهم مكلفون من اصل
الخلقة وخرج بالعاقل المجنون ويشترط للتكليف ايضا سلامة
الحواس وبلوغ دعوة النبي صلى الله عليه وسلم فخرج بسلامة
الحواس ما اذا كان اعشى اصم وببلوغ الدعوة من لم يبلغ الدعوة
والكلام على ذلك طويل مذكور في المطولات **معرفة ما يجب**
في حق مولانا جاهل وغى فقل له معرفة فاعل يجب **وما يستحيل وما**
يجوز معطوفان على ما يجب والمراد معرفة الواجب طولانا
والاستحيل والجايز فالواجب الى ركنه الثابت الذي لا يقبل
الاتفاك ذات الله تعالى وصفاته والاستحيل الى ركنه المنفي الذي
لا يقبل الثبوت كالشريك والجانن الى ركنه ما يقبل الثبوت والانتفاء

خلق

خلق السموات والارضين وكذا معرفة ما يجب في حق الرسل
عليهم الصلاة والسلام **وما يستحيل وما يجوز** هو كالذي
قبله في تفسير الواجب والجايز والمستحيل فالواجب في حقهم
كالصدق والمستحيل كالكذب والجايز كالاعراض البشرية **وجميع**
ذلك خمسون عقيدة اي بالنسبة لما يجب علينا معرفة تفصيلا
لقيام الأدلة عليه وكذلك يجب علينا ان نفتقد ان كل كمال
واجب لله تعالى وكل نقص مستحيل على الله تعالى وان كالات الله لوا حبة
له لانهاية لها كما ان النقايس المستحيلة عليه وكذلك وان الرسل
عليهم الصلاة والسلام ثابتة لهم كالات البشرية ومستحيلة
عليهم النقايس المحلة بمراتبهم العلية وهذه الخمسون عقيدة منها
احد واربعون متعلقة بالله تعالى عشرون واجبة وعشرون
مستحيلة وواحدة جازية وتسع متعلقة بالرسل عليهم الصلاة
والسلام اربع واجبة واربع مستحيلة وواحدة جازية كما
ستقف عليها ان شاء الله تعالى **فما يجب في حقها عشرون**
صفة انما عبر بقوله مما الدالة على البعض لان هذه بعض
ما يجب لما علمت ان الواجب كالات لانهاية لها لكن هذه عشرون
صفة قام الدليل التفصيلي عليها فوجب معرفة تفصيلا
ويجب معرفة أدلتها ولو اجمالاً كان يستدل على وجود كل صفة
بوجود المخلوقات كخلق الارض والسموات وقوله عشرون
اي بالنسبة للواجبات وعند انضمام المستحيلات عليها تصبح
اربعتين **قاولها الوجود ومعناه ان الله جل وعز موجود**
اي متحقق ثابت في الخارج بحيث لو كشف عنا الحجاب
لرأيناها رؤية لا تشبه رؤية شيء من المخلوقات متصفا بكمال

الصفات واحد الاشريك له في الامل له صمد الاضد له ليس
كذلك شئ وهو السميع البصير **ويستحيل عليه تعالى العدم** تعالى
الله عن ذلك **علوا كبيرا** يعني انه يستحيل ان يلحقه سبحانه وتعالى
العدم باعتبار ذاته وصفاته اذ لا وابد فهو لا زلي لا بداية
له الابدية لانهاية له القيوم لا انقطاع له الدائم لا الفل لم له
لم يزل ولا يزال موصوفا بنفوت الجلال لا يقضي عليه بالانقضا
والانفصال بتصرم الابد وانقراض الاجال بل هو الاول
والاخر والظاهر والباطن وهو بكل شئ عليم وتفسير لوجود
بهذا الاعتبار يتضمن القدم والبقاء فيغني عن ذكرهما وضد بهما
لكن لما قام الدليل عليهما تفصيلا صرح العلماء بذكرهما في
التنصيص على اعتقادهما ونفي ضدهما لان خطر الجمال
في هذا الفن عظيم فلا يكفي فيه بما زعم عن لازم **والثاني**
اي مما يجب اعتقاده القدم ومعناه الاول لوجوده **ولا**
يستحيل عليه الحدوث وهو طور الوجود وتجدده بعد
ان لم يكن والمراد انه يستحيل الحدوث لذاته وصفاته **والثالث**
اي مما يجب اعتقاده البقاء ومعناه الذي لا اخر لوجوده
ويستحيل عليه الفناء وهو طور العدم لشئ من ذاته وصفاته
وقد علمت تمام شرح الصفتين وضد بهما من الكلام السابق
والرابع اي مما يجب اعتقاده المخالفة للحوادث ومعناها
انه ليس عرضا ويستحيل عليه المماثلة الجسم ما قام بنفسه
واخذ قدرا من الفراغ والعرض الوصف القايم بالجسم كالسود
والبياض والطول والقصر فانه تعالى مخالف للحوادث اي ليس
جوا محل بكان ولا في ضا قائما بالجسم فهو سبحانه وتعالى مخالف

لكل

لكل المخلوقات من انس وملك وجن وغيرها فلا يصح انصافه
باوصاف الحوادث من مشي وقعود وجوارح فهو منزّه عن
الجوارح من فم وغيره واذن وغيرها فكل ما خطر ببالك من
طول وعرض وقصر وسمن ونور وظلمة فانه بخلافه فانه
ليس بجسم مصور ولا جوهر محدد ومقدر لا يماثل الاجسام
لا في التقدير ولا في قبول الانقسام وليس بجوهر تحل
الجواهر ولا بعرض تحل الاعراض بل لا يماثل موجودا ولا
يماثل موجود لا يحده المقدار ولا تحويه الاقطار ولا يمتد
تكتنف الارض والسموات ليس كمثل شئ وهو السميع البصير **والخامس**
مس اي مما يجب اعتقاده القيام بالنفس ومعناه عدم
الاحتياج الى محل او مخصص ويستحيل عليه ان لا يكون
قائما بنفسه ومعناه ان يكون محتاجا الى محل او مخصص
يعني ان معنى كون الله قائما بنفسه استغناؤه تعالى عن المحل
والمخصص فاستغناؤه عن المحل معناه عن ذات يقوم بها
فليس صفة قاعه بغيرها كما يقول النصارى لعنهم الله تعالى
واستغناؤه عن مخصص معناه استغناؤه عن الموجد له
للاشياء فهذه الصفة مفسرة بهذين المعنيين اعني عدم
الاحتياج الى المحل او الموجد واذا ثبت له تعالى استحالة
منا فيها وهو كونه محتاجا الى محل او موجد فهو المستغني عن
كل ما سواه المفتقر اليه كل ما عداه فالغنا المطلق لا يكون الا
له تعالى وما غير تعالى وصف بالغنا فهو غني مقيد قال
الله تعالى والله الغني وانتم الفقراء **والسادس اي مما يجب اعتقاده**
الوحدانية ومعناها لا ثاني له في الخارج اي لم يوجد في

اخرج ذات تشبه ذاته تعالى ولا صفة تشبه شيئا من صفاته
 ولا فعل يشبه شيئا من افعاله بل ليس لاحد فعل معه تعالى
 فالذي يقع منك من حركة يدك عند ضرب زيد مثلا يخلق
 الله تعالى وليس لك الا الكسب وهو مقارنته القديرة للمقدور
 ومن هنا تعلم انه ليس لشيء من الكائنات معه تعالى تأثير
 في شيء من الاشياء فلا تأثير للشارع في الاحراق ولا للسكين في
 القطع ولا للطعام في الشبع ولا للري في المابل الله تعالى
 بوجده تلك الاشياء عندها لا بها وهي اسباب عادية لا تأثير
 لها ويمكن تخلفها فقد صارت النار بردا وسلاما على ابراهيم
 عليه الصلاة والسلام فمن ادعى ان للاسباب تأثيرا وانها الاله
 يمكن تخلفها يلزمه انكار معجزات الانبياء عليهم الصلاة والسلام
 وذلك زيف وضلال بخلاف ما يقول انها لا تأثير لها ويمكن
 تخلفها والملازمة عادية فان ذلك هو الاعتقاد الحق وهو
 مذهب اهل السنة والجماعة فالفعل لله وحده قال الله تعالى
 والله خلقكم وما تعملون وقوله **ولا ذات مركبة من شئين**
فاكثر كذا وانت هذا من نعمة تفسير الوجودانية يعني كما انه
 لا ثاني له في الخارج ليست ذات مركبة من شئين فاكثر كذا وانت
 فانها مركبة من لحم ودم وعروق وعظام واعصاب وذلك
 كله من صفات الحوادث والله منزّه عن ذلك وليست صفاته
 ايضا مركبة وفسر اذ لك بان لا يكون له صفتان متفقتان
 في الاسم والمعنى كقدرتين وارادتين وعلمين بل قدرته
 واحدة وارادته واحدة وعلمه واحد كما سيأتي ويستحيل
 عليه ان لا يكون واحدا بان يكون لثان في الخارج او تكون

ولها

عادية
والملازمة

ذاته

ذات مركبة كذا وانت قد علم معناه محامر ويستحيل عليه
 ايضا ان يكون محتاجا الى معين بعينه في فعل من الافعال
 والدليل على وحدانيته تعالى ايجاد العالم قال تعالى لو كان فيهما
 الهة الا الله لفسدتا اي لم توجدا كما هو مقرر في المطولات
 وقال تعالى ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من الذا له
 لذهب كل الاله بما خلق ولعل بعضهم على بعض سبحانه الله
 عما يصفون فهو الموجد لجميع المخلوقات المدبر لاهل الارض
 والسموات فهو الواحد لا شريك له والصمد لا ضد له المنفرد
 لا ند له وهو اقرب الى العبد من جبل الوريد وهو على كل شيء
 شهيد لا يماثل قرب به قرب الاجسام كما لا تماثل ذاته ذات
 الاجسام لا يحل فيه شيء ولا يحل فيه شيء متعال عن ان يحويه
 مكان متقدس عن ان يحده زمان بل هو الخالق للزمان والمكان
 وهو الآن على ما عليه كان فهو مبين لخلق في الذات
 والصفات والافعال منزّه عن التغير والانتقال لا تحله
 الحوادث ولا تقتريه العوارض بل لا يزال في نفوت جلاله
 منزّها عن الزوال وفي صفات كماله مستغنيا عن زيادة
 الاستكمال وهو في ذاته معلوم الوجود بالعقل فربك الذات
 بالابصار في دار القرار نعمة من الله ولطف بالابرار وانما
 للتفيم بالنظر الى وجه الكريم والسابع اي مما يجب اعتقاده
 القدرة ومعناها صفة ازلية قائمة بذاته تعالى يتأتى
 بها ايجاد كل ممكن واعدامه ويستحيل عليه العجز عن ممكن
 ما اي اي ممكن والحاصل ان قدرة الله تعالى صفة قائمة
 بذات الله تعالى تؤثر في الممكن الوجود والعدم فتعلق



بالمعدوم فيوجه الله بها وبالموجود فيعدمه بها كتعلقها به
 بالجسم الذي اراد الله ايجاده او اعدامه فيصيرها موجودا او
 معدوما واسناد التأثير والايجاد اليها في قول بعضهم توجده
 القدرة مجازا والموجد الموتر حقيقة هو الله المتصف بها
 وهذا يتعلق بالممكن حال ايجاده واعدامه يسمى تعلقا به
 بتخييرها او ما قبل تعلقها به فهي صالحة لان تعلق به ويسمى ^{اي} ^ع
 تعلقا صلوحيًا فقولنا يتأتى به ايجاد كل ممكن واعدامه باعتبار
 بالتعلق الصلوي واما التعلق التخييري فهو خاص ببعض
 الممكنات وهي التي اراد الله ايجادها واعدامها ويستحيل
 عليه العجز عن ممكن ما اي ممكن كان فكل ما دخل تحت الامكان
 فقدره الله صالحة لان تعلق به ولا يتعلق بالواجب ولا
 بالمستحيل لان الواجب ثابت لا يقبل الانتفاء والمستحيل لا
 يقبل الثبوت فلو تعلق بها الواجب فاوجده لزم من تحصيل
 الحاصل وهو محال وان اعدمته لزم انقلاب الواجب جائزا
 وهو محال ولو تعلق بالمستحيل فاعدمته لزم تحصيل الحاصل
 وهو محال وان اوجده لزم انقلاب المستحيل جائزا وهو
 محال والدليل على ثبوت القدرة لله تعالى وجود المخلوقات
 اذ لو لم يتصف بالقدرة لما وجد شيء منها فهو الجبار المتصف
 بالقدرة لا يعجزه قصور ولا عجز ولا تأخذه سنة ولا نوم
 ذو الملك والملكوت والعرقة والمجبر وبتله السلطان والقهر
 والمخلق والامر والمخلوق مقهورون في قبضته وهو المنفرد بالخلق
 والاختراع المتوحد بالايجاد والابداع خالق الخلق واعمالهم
 وقدرار زافهم واجالهم لا يشذ عن قبضته مقدور ولا غير

عن

عن قدرته تصارييف الامور لا تخصه مقدرة ورائته ولا تنافي
 معلوماته والثامن اي مما يجب اعتقاده الارادة ومعناها
 صفة ازلية قائمة بذاته تعالى تخصص الممكن ببعض ما
 يجوز عليه ويستحيل عليه الاكراه ومعنى تخصص الممكن
 ببعض ما يجوز عليه ان زيد امثلا يجوز عليه الطول والقصر
 والسواد والبياض مثلا فيخصصه الله تعالى كما بارادته بها
 للطول دون القصر والسواد دون البياض مثلا واما القدرة
 فوظيفتها الابرار للطول مثلا من العدم الى الوجود مثلا
 ونسبة التخصيص الى الارادة مجاز في قول بعضهم خصصته
 الارادة كما تقدم نظيره في القدرة والمخصص حقيقة هو الله
 تعالى والممكنات التي تخصصها الارادة سنة الوجود والعدم
 والصفات كالطول والقصر والازمنة والامكنة والجهات
 وتسمى الممكنات المتقابلات نظرها بعضهم في قوله ^ك ^{هـ}
 الممكنات المتقابلات ^ك وجودنا والعدم والصفات
 ازمنة امكنة جهات ^ك كذا المقادير روى الثقات
 فالوجود يقابل العدم والطول يقابل القصر وجهة فوق
 تقابل جهة تحت ومكان كذا المقصر يقابل غير كالتسام وحال
 ذلك ان زيدا مثلا قبل وجوده يجوز عليه ان يبقى على عدمه
 ويجوز ان يوجد في هذا الزمان فاذا وجد فقد خصص الله
 بارادته وجوده بدلا عن عدمه وابرز بقدرته ذلك الوجود
 ويجوز ان يوجد في زمن الطوفان وغيره فخصص الله بارادته
 وجوده في هذا الزمن دون غيره ويجوز ان يكون طويلا
 او قصيرا فخصص الله بارادته الطول بدلا عن القصر ويجوز

يا

ان يكون في جهة فوق كالسما فخصه بارادة بجهة تحت
 كالارض والارادة لا تتعلق الابا لمكنات كالقدرة ودليل
 ذلك نظير ما تقدم في دليل القدرة من لزوم تحصيل الحال
 او انقلاب الحقيقة العقلية ويستحيل عليه الاكراه لانها
 منافية للارادة فيستحيل ان يوجد شي من العالم مع كراهته
 له اي عدم ارادته فالموجودات الممكنات اوجبها الله
 سبحانه وتعالى بارادته واختياره فليس شيء منها موجودا
 بطريق التعليل وله بطريق الطبع ولا مع الذهول والفطنة
 لان ذلك كله مناف للارادة والاختيار فانه تعالى هو المريد
 للكائنات المدبر للمخارجات فلا يجري في الملك والملكوت
 قليل او كثير صغير او كبير خيرا او شرا نفع او ضرر ايمان او كفر عافا
 او نكر فوزا وخسرا زيادة او نقصان طاعة او عصيان الا
 بقضائه وقدره وحكمته ومشئته فما شا كان وما لم يشاء
 لم يكن لا يخرج عن مشئته لفئة ناظر ولا فئته خاطئ بل هو
 المبدئ المعيد الفعال لما يريد لا اراد الامر ولا معقب
 لقضائه ولا مهرب لعبد عن معصية الا بتوفيقه ورجحه
 ولا قوة له على طاعة الابشيئة و ارادته فلو اجتمع الانس
 والجن والملائكة والشياطين على ان يحركوا في العالم ذرة او
 يسكنوها روية ارادته ومشئته لعجز واعن ذلك و ارادته
 قائمة بذاته تجل صفة لم يزل موصوفها مريدا في ازاله لوجود
 الاشياء في اوقاتها التي قدرها فوجدت في اوقاتها التي ارادها
 في ازاله من غير تقدم ولا تاخير بل وقعت على وفق ارادته من
 غير تعبد ولا تغير ربه الامور لا بترتيب افكار ولا بترتيب

زمان فلذلك لم يشغله شأن عن شأن والتاسع مما يجب
 اعتقاده العلم ومعناه صفة ازلية قائمة بذات مولانا ينكشف
 بها جميع المعلومات ويستحيل عليه الجهل يعني ان العلم صفة
 لله تعالى قدسية ازلية قائمة بذات الله تعالى ينكشف بها الشيء انكشافا
 على وجه الاحاطة من غير سبق خفا وتعلق بجميع الواجبات
 واجازات والمستحيلات فيعلم سبحانه ذاته تعالى وصفاته بعلمه
 ويعلم الموجودات كلها والمعدومات كلها والمستحيلات كلها فيعلم
 بعلمه ان الشريك معدوم وانه مستحيل وجوده ويعلم انه لو وجد
 لارتب عليه الفساد نزه الله عن الشريك وتعالى عن ذلك علوا
 كبيرا وعلمه تعالى بجميع الواجبات واجازات والمستحيلات علم
 ازلي تام لا على سبيل الظن والشك لانها من قبيل الجهل وهو
 مستحيل على الله تعالى والجهل شامل لكل شيء بيا في العلم كالسهم
 والذهول والفطنة فانه هو العليم العالم بجميع المعلومات
 والكليات والجزئيات المحيط بما يجري من تحت تخوم الارض الى اعلا
 السموات لا يغيب عن علمه مثقال ذرة في الارض ولا في السما يعلم
 ربيب النملة السوداء على الصخرة الصماء في الليلة الظلماء ويدرك حركة
 الذرة في جوارها ويعلم السر واخفى ويطلع على هوا جس الضماير
 وحركات الخواطر وخفيات السرائر يعلم قديم ازل لم يزل موصوفا
 به في ازال الازال لا يعلم متجدد حاصل في ذاته بالحلول والانتقال
 والعاشر مما يجب اعتقاده الحياة ومعناها صفة ازلية
 تصح لمن قامت به الاراك ويستحيل عليه الموت يعني ان
 الحياة صفة تصح لمن قامت به ان يتصف بصفات الاراك كالعلم
 والسمع والبصر بل ولا يصح الاتصاف بالقدرة والارادة وبقية



الصفات الامع الاتصاف بالحياة فهي سابقة في العقل بمعنى
انها تتفعل اولاً ثم يتفعل الاتصاف بالصفات واما في الواقع
ونفس الامر فصفات الله تعالى كلها قديمة ازلية ليس فيها سابق
ولا لاحق ولا متقدم ولا متأخر والحياة ليست من صفات
الناظر بمعنى انها لا تتعلق بشي على ان تؤثر فيه بل هي لا تتعلق
بشي اصله وجود المخلوقات يدل على اتصاف الله تعالى
بالقدرة والارادة والعلم والحياة اذ لو انشي شي من الما وجد
شي من المخلوقات واذا ثبتت الحياة استلزامها وهو الموت
فانه تعالى يقوم لا تاخذ سنة ولا يوم ولا يعارضه فنا ولا
موت ليس حياته بروح وانفاس وليس مشبه بالشي من الملك
والجنة والناس ليس كمثل شي وهو السميع البصير **وكماري**
عشر مما يجب اعتقاده السمع ومعناه صفة ازلية قلعة
بذات مولانا ينكشف بها جميع الموجودات ويستحيل عليه
الصمم والثاني عشر مما يجب اعتقاده البصر ومعناه
صفة ازلية قائمة بذاته تعالى ينكشف بها جميع الموجودات
ويستحيل عليه العمى يعني ان كلام السمع والبصر صفة لله
تعالى قديمة قائمة بذاته تعالى ينكشف كل موجود انكشافا غير
الانكشاف الحاصل بالعلم وان كان لا يدرى الفرق بين انكشاف
السمع والبصر له تعالى وجب علينا ان نؤمن ببشورة ما لله تعالى
وننفي ضد ما عنه وان لم نعرف كيفية التعلق قال تعالى
ليس كمثل شي وهو السميع البصير وقدم سبحانه وتعالى التنزيه
فقال ليس كمثل شي لئلا يعتقد احد من ثبوت السمع والبصر له
تعالى تشبيهه بشي من مخلوقاته فهو السميع البصير يسمع ويرى

لا يعزب عن سمعه مسموع وان خفي ولا يغيب عن رؤيته رؤي
وان رق ولا يحجب عن سمعه بعد ولابد في رؤيته ظلام يرى
من غير حدقة واجفان ويسمع من غير اصمجة وازان كما يعلم
بغير قلب وجنان ويبطش بغير جارحة ويخلق بغير آلة اذ لا
تشبه صفاته صفات الخلق كالانثية ذاته ذات الخلق **والثالث**
عشر مما يجب اعتقاده الكلام ومعناه صفة ازلية قائمة
بذاته تعالى ولا سكوت معها كما في الحوادث يدل على الواجبات
والرابع ان الاستحالات ويستحيل عليه **البكم** الكلام يطلق على
الصفة القديمة القائمة بذات الله تعالى وعلى اللفظ المنزل على
سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم المتعبد بتلاوته المتحدى باقصر
سورة منه ومعنى كونه كلام الله تعالى انه ليس لاحد كسب في تاليه
بل الله تعالى هو المنفرد بتاليه خلقه على لسان جبريل عليه
السلام فاملاة على سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وهو يدل
على معان لو كشف عنا الحجاب وسمعنا الكلام لقد تم لغنمنا
تلك المعاني وغيرها فالكلام بمعنى الصفة القديمة يفسر بانه
معنى قائم بذات الله تعالى لا يشبه كلام الخلق ليس باصوات تحدث
من بين السلال هو واصطكاك اجرام والجر وف تقطع باطبا
شفة او محرك لسان فيجب الايمان بثبوت صفة الكلام لله تعالى
من غير تشبيه بكلام المحدثات ويجب الايمان بالقرآن والتوراة
والانجيل والزبور وسائر الكتب المنزلة على رسلهم الصلوة
والسلام ليس لاحد كسب ولا دخل في تاليها وان القرآن مقروء
باللسنة مكتوب في المصاحف محفوظ في القلوب وان موسى عليه
السلام سمع كلام الله تعالى من غير حرف ولا صوت كما يرى الابرار

ذات اسم تعالى في الاخر من غير حواس ولا عرض وقوله ويستحيل
 عليه البكم المراد الامتناع من الكلام لافرة وكذا يستحيل عليه
 السكوت وكل ما هو من صفات الحوادث فهو متكلم لا واجب
 بلا حروف ولا صوت واذا ثبت له هذه الصفات اعني القدرة
 والارادة والعلم والحياة والسمع والبصر والكلام ثبت كونه
 قادرا ومريدا وعالما وحيا وسميعا وبصيرا ومتكلما وانفعي عنه
 اضدادها والى ذلك الاشارة بقوله والرابع عشر كونه قادرا
 ويستحيل عليه كونه عاجزا والخامس عشر كونه مريدا ويستحيل
 عليه كونه مكرها والسادس عشر كونه عالما ويستحيل عليه كونه
 جاهلا والسابع عشر كونه حيا ويستحيل عليه كونه ميتا والثامن
 عشر كونه سميعا ويستحيل عليه كونه اصم والتاسع عشر كونه
 بصيرا ويستحيل عليه كونه اعمى والعاشر كونه متكلما ويستحيل
 عليه كونه اكم وبه تمت الواجبات والمستحيلات في حق سبحانه
 وتعالى وذلك اربعون عشرون واجبة وعشرون مستحيلة
 ثم ان الوجود يسمونها صفة نفسية والقدم والبقاء والمخالفة
 للحوادث والقيام بالنفس والوحدانية تسمى صفات سلبية
 بمعنى انها سلب نقص عن الله والقدرة والارادة والعلم والحياة
 والسمع والبصر والكلام تسمى صفات المعاني لانها معان
 قائمة بذات الله تعالى فكشها والكون قادرا ومريدا وعالما
 وحيا وسميعا وبصيرا ومتكلما تسمى صفات معنوية منسوبة
 الى صفات المعاني لانها ملازمة لها لان معانيها عند المحققين
 امور اعتبارية لان الكون قادرا ومعناه قيام القدرة بالذات
 وهو امر اعتباري والكون مريدا ومعناه قيام الارادة بالذات

والكون



والكون عالما ومعناه قيام العلم بالذات والكون حيا ومعناه قيام
 الحياة بالذات والكون سميعا ومعناه قيام السمع بالذات والكون
 بصيرا ومعناه قيام البصر بالذات والكون متكلما ومعناه قيام الكلام
 بالذات ومعرفته هذه الصفات ومعانيها تعرف اضدادها ثم
كل كمال واجب لله وكل نقص مستحيل عليه تعالى يعني انه يجب
 معرفة العقائد المتقدمة تفصيلا اعتقادا ان كل كمال واجب
 لله وكل نقص مستحيل على الله وتقدم التبيين على ذلك اول
 الكتاب واما الجائز في حق تعالى فواحد وهو فعل كل ممكن او به
 تركه والممكن هو ما عدا الله وصفاته وذلك كالسماوات والارضين
 وما فيهما فان وجودها وعدمها على الله تعالى في حد
 سواء فيكون جملة ما يجب في حق تعالى احدى واربعين صفة
 حاصل معنى الجائز في حق تعالى انه يجوز عليه فعل كل ممكن او
 او تركه بمعنى انه لا يجب عليه فعل شيء من الممكنات ولا تركه
 فلا حادث الا وهو بفعله وقائض بعدله على احسن الوجوه
 واكملها واعلمها واعدا لها فهو الحكيم في افعاله العادل في اقضيته
 لا يقاس عدله بعدل العباد اذ العبد يتصور منه الظلم بغيره
 في ملك غيره ولا يتصور الظلم من الله تعالى فانه لا يصار في غيره
 ملكا حتى يكون تصرفه فيه ظلما فكلما سواه من انس وجن وملك
 وشیطان وسما وارض وحيوان ونبات وجماد وجوهر وعرض
 ومدرك ومحسوس حادث اخر غير بقدرته بعد العدم وانشاء
 انشاء بعد ان لم يكن شيئا اذ لو كان في الازل موجودا وحده ولم
 يكن معه غيره فاحداث الخلق بعد ذلك اظهرها القدرته وتحقيقا
 لما سبق من ارادته ولما هو في الازل من كلمة لا لا فتقارم اليه

وحاجته فهو المتفضل بالخلق والاختراع والتكليف لا عن وجوب
والمتطول بالانعام والاصلاح لا عن لزوم فله الفضل والاحسان
والنعمه والامتنان اذ كان قادرا على ان يصيب على عباده انواع
العذاب ويبتليهم بضروب الآلام والأوصاب ولو فعل ذلك
لكان منه عدل ولم يكن منه فيجاوله ظلما فهو سبحانه وتعالى
يثبت عبادة المؤمنين على الطاعات بحكم الكرم والوعده لا بحكم
الاستحقاق واللزوم ولا يجب عليه لاحد فعل ولا يتصور منه
ظلم ولا يجب عليه حق بل حقه سبحانه وتعالى الطاعات واجب
على الخلق بايجابه على السنة الانبياء عليهم الصلاة والسلام
لا بحكم العقل ثم يجب في حق الرسل عليهم الصلاة والسلام
الصدق والامانة والتبليغ مما امروا بالتبليغ والفظانة
وليس يحل عليهم الكذب والخيانة وكتمان شيء مما امروا
بتبليغه والبلادة انما وجبت لهم هذه الصفات واستحال
عليهم اضدادها لان الله بعثهم لتعليم العباد وتكليف امرهم
ومعادهم وشرح لهم شرايع وفرض عليهم تكاليف وامر الناس
بالاقتداء بهم في اقوالهم وافعالهم واحوالهم وتقرباتهم واظهار
الحجرات على ايديهم المنزلة منزلة قوله تعالى صدق عبدي
في كل ما يبلغ عني فيستحيل ان يكذبوا او يخونوا بفعل محرم او
مكروه او يكتموا شيئا مما امروا بتبليغه لانه لو صدر منهم شيء
من ذلك لكانا مأمورين بالاقتداء بهم والله لا يأمر بفعل محرم
ولا مكروه وانما وجبت لهم الفطنة واستحالت عليهم البلادة
لان التلقي لا يكون عن الله وتبليغ العباد لا يمكن الا من كان ذا
فطنة وكمال في العقل واما البليد فانه لا يمكن منه ذلك فيجب

عليها

عليها ان نفتقد ان الانبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام اكل
الناس عقلا وعلميا بعثهم الله واظهر صدقهم بالمعجزات الظاهرية
فبلغوا امرهم ونهيه ووعده ووعيدهم فوجب على الخلق تصديقهم
فيما جاؤا به وان الله بعث النبي الامي القرشي الهاشمي سيدنا
محمد صلى الله عليه وسلم برسالة الى كافة العرب والعجم والانس والجن
والملائكة بل وسائر المخلوقات ففتح بشرايع الشريعة
وفضله على سائر الانبياء وجعله سيد الخلق ومنع صحة التوحيد
وهو قول لا اله الا الله ما لم يقترب بها الشاهد له بقول الناطق
محمد رسول الله وان من الخلق تصديقه في كل ما اخبر عنه من
امور الدنيا والاخرة وانه لا يقبل من احد الايمان حتى يؤمن بجميع
ما جاء به ويحجب في حقهم عليهم الصلاة والسلام ما هو من
الاعراض البشرية التي لا تؤدي الى نقص في مراتبهم العلية
وذلك كالاكل والشرب والجماع والمرض الخفيف كجوع
راس واعمال لا يستغرق زمانا طويلا وفي حقوق الاعراض البشرية
لهم عليهم الصلاة والسلام فوائد كثيرة فربما ان البشر اذا راوا خوارق
العادات ظهرت على ايديهم زعمايتوهم القاصرون منهم انهم يستحقون
الصفات الالهية فاجرى الله عليهم صفات البشرية ليعلم انتفاء
صفات الالهية عنهم ومنها التشريع والتعليم للعباد في امور
دينهم ودنياهم ومن فوائد حقوق المرض لهم زيادة الثواب ورفع
الدرجات لهم والتمني للانام بحسنة قدر الدنيا وان الله لم يرضها
دار مقام الاولياء ومنها الاقتداء بهم في الصبر على البلياء فكل من
اصيب بحصية وتذكر ما وقع لانبيا الله تعالى عليهم الصلاة والسلام
هان عليه الامر وصبر وزهد في الدنيا ورغب في الآخرة وجعله

ما يجب في حق الرسل عليهم الصلاة والسلام تسع وبها تتم
الخسوة العقيدة ويجب كونهم من أشرف قومهم وان ليس
فيهم صاحب حرفة دينية كدباغ وحجام وغير ذلك مما لا
يليق بهم وان امرأتهم محفوفات من الزنا لان الله تعالى ارسلهم
لتبليغ الخلق وتعليمهم فلا يجوز ان يتصفوا بشي منف للخلق
كالخفة الدينية وكالعي والبرص والجذام فانهم لو اتصفوا
بشي من ذلك لتباعد الخلق عنهم ولم تطب نفوسهم بخالطتهم
والنعلم منهم لان طباع الخلق تنفر عن هذه الاشياء فلا يصلح ان
يتصفوا بشي منها وكذلك لو كان احد من امرأتهم متصفا بشي
من الزنا فان تلك الدناءة تلحقهم فتقتضي نفرة الخلق عنهم وذلك
مناف لحكمة الارسل وكذا لا يجوز ان يتصفوا بدناءة في انسابهم
لان ذلك مناف للخلق ايضا فما ارسل الله رسولا الا وهما
اشرف قومهم وان لا يجوز عليهم المعاصي صغائرها وكبائرها
عمدها وسهوها قبل النبوة وبعدها لان الوقوع في شي
من المعاصي خيانة وهم مضمومون من الخيانة وايضا لو فعلوا
شيئا منها لكانا موريين بفعل المعاصي لان الله امرنا بالاعتداء
بهم في اقوالهم وافعالهم والله لا يامر بحرم ولا مكروه كما تقدم
وما جاف في القرآن والسنة مما ظاهره اسناد شئ يوهم خلاف ذلك
اليهم فهو عند اهل السنة محمول على معان تليق بجناهم الا قدس
عليهم الصلاة والسلام وانه لا يعلم عدد دهم الا الله تعالى لقوله
تعالى منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك لكن
ما قصص الله تعالى تفصيلا يجب الايمان بهم تفصيلا وهم
خمسة وعشرون رسولا ابراهيم واسحاق ويعقوب ونوح

وداود

وداود سليمان وايوب ويوسف وموسى وهارون وزكريا
ويحيى وعيسى والياس واسماعيل واليسع ويونس ولوط
وهود وادريس وشعيب وصالح وذوالكفل وادم وسيدنا
محمد صلى الله عليه وسلم وقد نظم بعضهم اسمائهم فقال
جاء على كل ذي التكليف معرفة الانبياء على التفصيل قد علموا
في تلك حجتنا منهم ثمانية من بعد عشر وبقى سبعة وهو
ادريس هود شعيب صالح وكذا ذوالكفل ادم بالمختار قد حقوا
ولا يدعزبون والخضر لانها مختلفة في ثبوت الرسالة لهما
والصحيح انهما نبيان والقول بانهما رسولا ان ليس ذلك مجمعا
عليه والكلام في الجمع على رسالتهم على ان الخضر لم يذكر باسمه وانما
ذكر بقوله تعالى فوجد عبدا من عبادنا واما لقمان وزوالقرني
فالصحيح انهما نبيان الاوليان لا نبيان واما يوشع بن نون فلم
يذكر باسمه وانما ذكر في قوله تعالى واذ قال موسى لفتاه فوفى
موسى وكان هو الخليفة من بعده بمعنى انه صار نبيا من سلاسله
وكل من جاء بعد موسى عليه الصلاة والسلام من انبياء بني اسرائيل
كانوا يدعون الناس الى شرع موسى عليه الصلاة والسلام فهم
كالعلماء في هذه الامة ثم ان المراد من معرفة هؤلاء الرسل المذكورين
في القرآن ان لا ينكر المكلف احد منهم بعد تعريفه به وليس المراد ان
يحفظ اسماءهم ويسرد هابل المراد انه لو سئل عن واحد منهم هل هو
نبي ورسول او لا فيقول نعم هو نبي ورسول والى ذلك اشار
بقوله فمن سئل عن نبوة واحد منهم او رسالته وانكرها بعد
التعليم فقد كفر ثم يجب الايمان ببقية الانبياء والرسل اجمالا من
غير حصرهم في عدد لقوله تعالى منهم من قصصنا عليك ومنهم

لم نقصص عليك فلا يعلم عدد رهم الا الله على الصحيح **ويجب**
معرفة اسم سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ومعرفة ابائهم
 اي من جهة ابيه وامه وازاربعضهم انه يجب معرفة اولاده
 صلى الله عليه وسلم لانهم سادات الامة فلا ينبغي للشخص ان يهل
 معرفتهم وتوقف بعضهم في الوجوب وقال بالندب اما ابائهم صلى
 الله عليه وسلم من جهة ابيه فهو سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ابن
 عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن
 كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر
 ابن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر بن نزار بن
 معد بن عدنان الى هنا ثبت بطرق صحيحة وما فوق ذلك
 ينبغي الامساك عن تعيينه لانه ما ثبت بطرق صحيحة وفيه
 اختلاف في الاسماء واما نسبه من جهة امه فامه آمنه بنت وهب
 ابن عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مرة فتتجمع معه صلى الله
 عليه وسلم في كلاب بن مرة وعبد مناف الذي في نسبه غير عبد
 مناف الذي في نسبه لانه الذي في نسبه عبد مناف بن قصي بن كلاب
 وعبد مناف الذي في نسبه ابن زهيرة بن كلاب واما اولاده صلى
 الله عليه وسلم فهم سبعة ثلاثة ذكور واربعه اناث وترتيبهم في
 الولادة القاسم وهو اول اولاده صلى الله عليه وسلم ثم زينب ثم
 رقية ثم فاطمة ثم ام كلثوم ثم عبد الله وهو الملقب بالطيب وبه
 وبالظاهر فما لقبا لعبد الله على الصحيح وكلهم من سيدتنا
 خديجة بنت خويلد رضي الله عنها والسابع ابراهيم وهو من
 مارية القبطية وهي جارية اهدت له صلى الله عليه وسلم من ملك
 مصر فولدت له ابراهيم رضي الله عنه وقد نظم بعضهم اسمائهم متوسلا



بهم فقال يا ربنا بالقاسم بن محمد **فزينب رقية ففاطمة**
فبأُم كلثوم فعبد الله ثم ثم بحق ابراهيم بن ناطق
 واما زوجاته صلى الله عليه وسلم اللاتي توفي عنهن فتسع نظم اسمائهن
 بعضهم في قولهم **ثم** **ثم** **ثم**
 توفي رسول الله عن تسع نسوة اليهن توفي المكرمات وتنسب
 فعائشة ميمونة وصفية وحفصة تتلو هن هند وزينب
 جويرية مع رمة ثم سورة ثلاث وست ذكرهن من هذا
 ويجب معرفة انه صلى الله عليه وسلم ولد بمكة وهاجر الى المدينة
 وتوفي بها بل يجب على الاباء والامهات ان يعلموا اولادهم ذلك حتى
 تكون نشأتهم على اكمل الايمان مع معرفة انه ابيض مشرب حمر
 وانه اكمل الناس حسنا وخلقاً وخلقاً وقد اشار الى بعض ذلك
 بقوله **وانه ولد بمكة وهاجر الى المدينة وانه افضل الخلق مع**
عدم ملاحظة تنقيص غيره من الانبياء صلوات الله وسلامه
عليهم اجمعين يعني انه يجب اعتقاد افضلية صلى الله عليه
 وسلم على جميع العالمين من الانبياء والمرسلين والملائكة المقربين
 لكن مع اعتقاد الكمال والنزاهة لجميع الانبياء والملائكة وان كان
 يلزم من تفضيله عليهم انهم اقل مرتبة منه لكن لا ينبغي ملاحظة
 تلك الاقلية لئلا يلزم تنقيص احد منهم ويلي في الفضل ابراهيم
 ثم موسى ثم عيسى ثم نوح عليهم الصلاة والسلام وهم اولوا الغر
 المشار اليهم بقوله تعالى فاصبر كما صبر اولوا الغر من الرسل قد ذكر
 الله اسمائهم في قوله تعالى واذا اخذنا من النبي ميثاقهم ومنك ومن
 نوح وابراهيم وموسى وعيسى ابن مريم ونظم اسمائهم على
 الترتيب في الفضل بعضهم في قولهم **ثم** **ثم** **ثم**

توفي رسول الله عن تسع وتسعين سنة

محمد ابراهيم موسى عليه السلام فمسي فموج هم اولوا الغرم فاعلم
ومما يجب الايمان به الايمان بما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم حق والى
ذلك الاشارة بقوله **وان ما جاء به حق ومما جاء به الكتب السماوية**
اي ثبوت انزال الله الكتب السماوية اي يجب للايمان بذلك فيجب
الايمان ببعضها تفصيلا وهو الفرقان المنزل عليه عليه الصلاة
والسلام والتوراة المنزل على سيدنا موسى والانجيل المنزل
على سيدنا عيسى **وان بور المنزل على سيدنا داود** صلوات
الله وسلامه عليهم **اجمعين** ثم يجب الايمان بان الله تعالى انزل
كتبا لا يعلمها الا هو **الاله** المراد بالكتب ما يشمل الصحف واختلف في
الصحف المنزلة فقليل صحف شيت ستون وصحف ابراهيم ثلاثون
وصحف موسى قبل التوراة عشرة فلهذا مائة الكتب والاربعة
اعني التوراة والانجيل والابور والفرقان بها يكون عدد
الكتب المنزلة مائة واربعة وهذا هو المشهور وقيل غير
ذلك ومما جاء به الملائكة اي وجوب الايمان بوجودهم وانهم اجساد
لطيفة نورانية لا ياكلون ولا يشربون ولا ينامون شأنهم الطاعة
ومسكنهم السموات لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون
فيجب الايمان ببعضهم تفصيلا وهم سيدنا جبرائيل وميكائيل
واسرافيل وعزرائيل ورضوان خازن الجنة ومالك خازن
النار ورقيب وعبيد الكائنان ومنكر ونكير الموكلان بسؤال
القبور وفيها خلاف هل يجب للايمان بهما تفصيلا او لا وخزنة
النار تسعة عشر وحلة العرش في الدنيا اربعة وفي الآخرة ثمانية
ويجب الايمان ببعضهم اجمالا وهو ان الله ملائكة لا يعلم عددهم

الالهو

الالهو وانهم لا يوصفون لا بذكورة ولا انوثة وانهم عباد مكر
لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون وسؤال القبر
ونعيمه وعذابه لمن اراد الله تعذيبه يعني انه يجب للايمان بان
العبد بعد الموت ياء بينه ملكا فيسأل الله عن ربه ونبيه صلى الله عليه
وسلم وعن دينه فان اجابه بان الله ربي ومحمد نبي والاسلام ديني
والكعبة قبلتي والمؤمنون اخواني فيقول الله له نعم نومته العروس الذي
لا يوقظه الا احب الناس اليه ويوسع له في قبره ويفتح له طاقة الى
الجنة فيأتيه من روحها ونعيمها الى ان يبعثه الله وان لم يجبه ما عنده
بانواع العذاب وفتح له طاقة الى النار فيأتيه من حرها وسمومها
الى ان يبعثه الله والاحوال التي تقع للأموات ليس للأحيا احساس
بها ولا اطلاع لهم عليها فيجب الايمان بها وان لم تصل العقول الى
معرفة ما وقد جعل الله حالة النوم وما يراه النائم في نومه حجة على
العبد فانه يشاهد النائم ملقى بين يديه وهو يرى نفسه انه ياكل
ويشرب ويسافر ويحز ويحزن ويحز الى غير ذلك والحاضر لا يحس
بشي مما يشاهد فكذلك الميت يكون منعا او معذبا ولو فتحت القبر
لا تشاهد شيئا من ذلك لان احوال البرزخ من احوال الملكوت لا
اطلاع لاهل الحجاب عليه نعم قد يطلع بعض الرىاب البصائر على شيء
من ذلك وقد اشارت في كتاب الغفر الى سؤال القبر بقوله تعالى ثبت الله
الذين امنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ويقول تعالى في حق
الكافرين النار يعرفون فيها غدوا وعشيا فنسل الله ان يثبت بالقول
الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ومما يجب للايمان به اعتقاد ان للبعث
وما بعد حق والى ذلك الاشارة بقوله **الموت حق والبعث والنش**
والحشر والشرائط فالبعث احيا الموتى والنش انتشارهم وقيامهم من
قبورهم والحشر سوفهم لارض الحشر وهي الارض التي يخلقها الله ويوقف
العباد عليها للحساب والشرائط جسر محمد ودعاه ظاهرا عنهم عن الناس عليه

الالهو ان الله تعالى لا يعلم عددهم

ويسلكون الجنة فمنهم من تخطفه الكلاب فيسقط في جهنم ومنهم
من ينجا ويصل الى الجنة **واهو اليوم القيامة** كالعرق الذي
يخوض الناس فيه حتى يلجمهم وكتناثر النجوم وانفطار السماء
وغير ذلك **والجنة والنار** اي الايمان بهما وانما موجودات
والوزن والميزان واخذ العباد الصحف واليوم الآخر والحيث
والعرش والكسبي واللوح والقلم والحوض وكل ما ورد للشرع
به يجب الايمان به اجمالا في الاحمال وتفصيلا في التفصيل
والايمان هو التصديق القلبي اي بجميع ما جابه النبي صلى الله
عليه وسلم وهو قول النفس انت وصدق وذلك كناية عن
قبولها الشيء وانسراحها اي اطاعتها وعدم اباؤها والاسلام هو
الانقياد الى الظاهرية كالصلاة والزكاة والصوم والحج وغير
ذلك من الاعمال الظاهرية اي الاعتراف بوجوب الواجب منها
وحمة الحرام وندب المندوب بمعنى الاستسلام والانقياد وعدم
الاستكبار عن الاعتراف فان اعترف وترك شيئا من الواجبات
مع عدم الانكار كان عاصيا وكذا لو فعل شيئا من المحرمات بخلاف
غير المعترف ككفار قريش وعلماء اليهود فانهم كان عندهم تصديق
قلبي بانه رسول الله صلى الله عليه وسلم وان ما جابه حق ولكنهم كان
عندهم استكبار وعدم استسلام وانقياد فلا ينفعهم ذلك التصديق
القلبي مع هذا الاستكبار قال تعالى قد نعلم انه لنخرجك الذي يقولون
فانهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون وقال تعالى
يعرفونه كما يعرفون ابنائهم وهم يعكس المنافقين فانهم كانوا مستسلمين
ظاهرا يصلون ويصومون ويفعلون انواع الطاعات ولكن
كان عندهم تكذيب باطني وعدم تصديق قال تعالى قالت الاعراب
امنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا ولم يدخل الايمان في قلوبكم
اي لم يدخل فالاولون عندهم ايمان بلا اسلام وهو لا عندهم اسلام



بلا ايمان ولا يستفعا احدهما بدون الاخر ثم يجب معرفة الفروع الشرعية
كالطهارة والخمسة والصلاة والحج والزكاة وما يتعلق بها وكذا
الانكحة والمعاملات وغيرها ان احتيج اليه يعني انه يجب معرفة
تفصيل تلك العبادات والمعاملات على حسب الاحتياج وتكون
ذلك بتعلمها من الكتب الفقهية على حسب ما قررها الفقهاء في كتب
الفقه على المذاهب الاربعة فيجب على كل انسان ان يتعلم الفقه الذي
يحتاجه من ذلك اذا لقيت عبارة بدون معرفة **ويجب تعليم اهل**
ان كان الشخص عالما او يسأل اهل العلم او ياذن لهم في التعلم
ويجب الاحسان اليهم خصوصا الارقالان الاهل والاولاد والمخدم
متعلقون به وهو مسئول عنهم وقد ورد ان اول ما يتعلق بالعبد
يوم القيمة اهله واولاده وخدمه اذا قصر في تعليمهم ويقولون يا
ربناخذ لنا منة فانه قصر في تعليمنا ما يحتاج اليه بل كل مسلم في
شيء من احكام الدين يجب ان يعلمه من لم يعرفه لقوله صلى الله عليه وسلم
ليبلغ الشاهد منكم الغائب فان قصر كان مؤاخذا على ذلك **ويجب**
حدا صاحب النبي صلى الله عليه وسلم واعتقاد انهم خير خلق الله بعد
الانبياء عليهم الصلاة والسلام وان افضلهم ابو بكر الصديق ثم
عمر ثم عثمان ثم علي ثم بقية العشرة ثم اهل بيته ثم اهل ائمة ثم
بيعة الرضوان ثم لا تفاضل بين باقيهم **وجب ان النبي صلى الله عليه وسلم**
وسائر الاولياء وهذا الكلام ظاهر واضح وان كان يحتفل البسط
والطويل فهو مبسوط في المطولات ويكفي الاقتصار على فهم ظاهر
خصوصا للمبتدئين فكذلك يقال فيما بعد الى الاخر والله سبحانه وتعالى
اعلم وكلما كان معجزة النبي صلى الله عليه وسلم ان يكون كرامة لولي لان الفاعل هو الله
حقيقة وهي ثابتة بالكتاب والسنة فمن الكتاب قوله تعالى كلما
دخل عليها ذكرى بالحر اب وجد عندها رزقا قال يا من يحماني لك

هذا قالت هو من عند الله وقصة اهل الكهف وقصة عرش بلقيس
 وغير ذلك واما الاحاديث فكثيرة منها قصة خبيب حين حبسه المشركون
 عكة ودخلوا عليه وعنده عنقود عنب فسالوه فقال من عند الله
 وقالوا والله لم يكن بمكة عنب ولا الز من زمن عنب ولم يكن يدخل
 على خبيب احد وقصة ابي بكر حين اخبر قبل موته بان ما في بطن
 امراته انثى وكانت حاملا عند وفاته وقصة عمر حين قال في خطبة
 ياسارية اجبل وهو بالمدينة وسارية امير جيش بارض العراق
 وقصة مشهورة وبين ملازمة الاخيار واقفا اثارهم وملازمة
 الاذكار كالقراءة والتهليل والتسبيح والتحميد والاستغفار والصلاة
 على النبي صلى الله عليه وسلم وفي هذا القدر كفاية والله الموفق من شاء
 لما شاء وصلى الله على سيدنا محمد وعلى الوصحبه وسلم

تمت هذه العقيدة بعون الله وقوته غفر الله

لمن قالها وكتبها من المؤمنين والمؤمنات

رب العالمين وهو الموفق

لا رب غيرة وصلى الله

على سيدنا محمد وعلى

الوصحبه

وسلم

امين



بسم الله الرحمن الرحيم